

تاریخ تحویل ۱۰، ۹، ۷
تاریخ ۲۸، ۲۳
برگ

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17



۱۶۶	شماره قفسه	۳۵۵۰
۷۸۳۷	موضوع	
	مترجم	
	مؤلف	سعود الشیرازی
	کتاب	عاشقین برافزین
	کتابخانه مجلس شورای اسلامی	

نظری - فهرست شده -
۲۵۵۰

بازدید شد
۷۸۳۱

تاریخ تحویل ۱۰، ۹، ۷
تاریخ ۲۸، ۲۳
برگ



۱۶۶	شماره قفسه	۳۵۵۰
۷۸۳۷	موضوع	
	مترجم	
	مؤلف	سعود الشیرازی
	کتاب	عاشقین برافزین
	کتابخانه مجلس شورای اسلامی	

نظری - فهرست شده -
۲۵۵۰

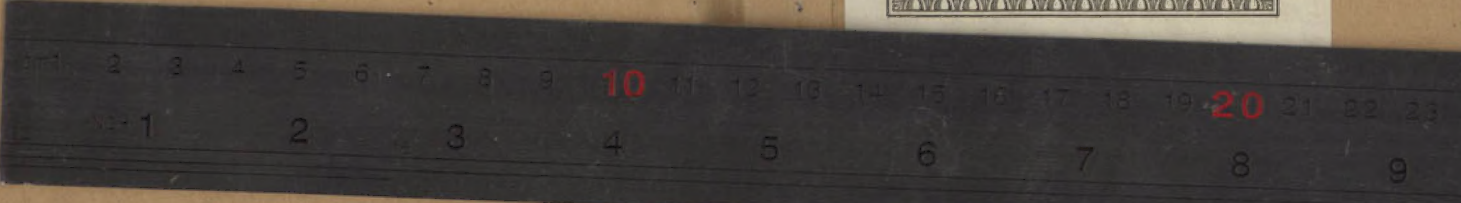
بازدید شد
۷۸۳۱

تاریخ تحویل ۱۰، ۹، ۷
 تاریخ ثبت ۸، ۲، ۷۳



جمهوری اسلامی ایران	
شماره ثبت کتاب	
۷۸۳۳۶	۶۹۶۱
کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	عائیه شرح مناقب ائمه
مؤلف	سید الشهدا
مترجم	
موضوع	
شماره قفسه	۳۵۵۰

بازدید شد
 ۱۳۸۲



المتكسر وليس كذلك بل قالوا بذلك اعتدوا الحق اعم من الوجود كالشئ فالجوردة القائمة بالعدم
 المحقق في الخارج متكسر من الوجود معصية تبعه تحقق ذلك المعدم على ان الجواب الذي عليه البعض
 المور على التعريف الصحيح يدفع به البعض الواردة على التعريف الضيق الخارج عن القسم فافهم
 المسألة والى المسألة في كون الشيء مساويا للشيء بحث اذا انشئت مطلقا عند من الجميع باعتبار انهم كانوا
 بشئوت بعض الكمات المعدمه دون بعض وباختصاص المعلوم في الشيء والاشتباه على ما يدل عليه
 كلامهم بما في كون ثابته من الكمات متني وليس متعق ولا ناقص وليدل على ثبوت المعدم لكن
 بالكمات ككل من ياتوت ويخرج من توزيع اعم من البين ان تلك الكمات كانت كمات وسياق
 في الكتاب ما يدل على ان الاشياء في العدم من الكمات لا تكون الا بالسياسة على بعض الكمات
 المذكورة كون الكمات المعدمه المركبة مفيدة في الشارح في حاشية شرح الطولاني ان المراد بالكمات
 المعدمه الاشياء في العدم البسيطة ومن البين ان كل شيء من غير اعتباراته انية الشيء مطلقا
 المتعق وقد رتب منها شيئا وعنوان بعض المعترضه قالوا بثبوت من ركب في العدم ويبدو ضعف
 وعلى راسه كلفه ولا خلاف في عدم تحقق المركب وسيدوا هذا الجواب وضوحا لاقتضا
 بالمتعق قد رتبته الا ان الشيء انما يخلو من الشيء اصدق على بعض العدميات المركبة كالكتاب والعدم
 صدق الجميع عليه فليس هو بالخاص للشيء بالمتعق اذ يستلزم ذلك ان يكون كل شيء متعقا وليس
 وهذا الجواب على ما هو المشهور من الجور من معنى الشئ واعا على تقدير ان يفسر الشيء بدارم اختصاص
 الشيء بالجميع فلا ينافي ذلك ولعل انما رتب ارض الكتاب بدارم والشيء بالجميع من غير اختصاص
 قوله لا اختصاص اذ انهم منه ان كل شيء متعق ومن المعلوم ان كل شيء متعق في غير ما يمكن في توجيذه
 ان المراد بالجميع اعم من الجميع بالذات والجميع بالقر والزم ان الشيء بالغير من الكمات عند من
 مطلق الا على ما لا يمكن ان يفسر منها في موصوفتي في فسر من المعدمات بالكمات لا يكون متعقا
 بالغير فعلى هذا وجه اختصاص الشيء بالجميع وما استدله وانما عرجه بعدا عما على تقديره الصحيح
 بالجميع لا ينافي بالشيء واعا على تقدير ذلك كما وقع في عبارة بعضهم خلافا فافهم وان المراد بالجميع
 اختصاص الاشياء ان الاشياء اعم مطلقا من الوجود والمعدم الممكن ولا شبهة على من يفسر بدارم
 ذلك انما يتم لكان انية المعدم من الشيء اعم من انية الثابت من الوجود والمعدم الممكن



卷之六

وسواء الذي سمعناه الحكم بالاعتقالات الشاذة أو وجودها ليس إلا باعتبار حصولها العقل فالاعتقاد
الموجود بالانوار والاحكام من الانوار والاحكام المحض والا فله وجوده الذهني وانوار احكامه لكن لا يقتضي ما يشهد
اشي ككلامه انما الحكم على ان ما ذكره بعد علمه انتم ستفهمه عن عبارته الشاذ انما يقول ان الحكم بوجود
اعتبار وجوده الذهني انوار احكامه محضه بل يقتضي ما يشهد بالاشياء باعتبار حصولها العقل ليس
مختصا بالموجود الذهني المسمى والاعتقالات الشاذة مثل الحكم على عاقل بخلطه غاصلي او على مدخله
على الموجود الا باعتبار حصوله العقل فكيف كشف كنه ما جده الانسان الحيوان ان يطلق الموجود الذهني
وذلك مختص به وقد نفى عن بعض المصدق ان الماد يكون الوجود وحت تربط على الموجود وبسببه
انوار احكامه ان يكون الموجود بسبب ذلك الوجود فان علان تلك الاحكام والاعتقالات ان ما ذكر
مع انه لا يفهم من العبارة قط ما سألنا فنفى لو كان جميع الموجودات التي جردت تحت ترتيب وجودها
الانوار والاحكام على وجود كون تلك الموجودات بواسطه وجوداتها فان ذلك انوار الاحكام
ولم يكن في الموجودات التعبدية باعتبار وجودها العقلية وجود تلك الشاذة والمحملة بغير تلك الحكم على
ما لم يعمل ان العمل لا يكون فاعلم من وجوده من غير انوار الاحكام بالانوار والاحكام
التي جردت والنظر ان معنى الانوار والاحكام المادية لا يكشف عن العقل لا يقتضي ان الوجود الذي
فيه شاذ بالدرج واصفا لظن المادية بالانوار الجردية الموجودات التي جردت فاعلم ان كون كل موجود
خارج تحت ترتيب علمه بغيره موجود خارج لوجوب صدق العرف على كل ما صدق على العرف
ويستمر ولو لم يلزم كون من ذلك ترتيب الموجودات التي جردت الى ترتيب الانوار فيقال الماد المادية
ما يقع الخارج فوقه لنفسه الوجوده ولكن ان يقال انه لا يلزم على قدر ترتيب تلك الموجودات التي جردت
الاستحالة على ترتيب الحكم الجوز ان ان يكون ذلك الترتيب على سبيل العاقبة دون الانجاء كما
قالوا فنفى ذلك في استبعادات التعبدات التعبدات العرفية وباتربط عليها واتحاد التبعدهم
مشروط بان يكون جميع اجزاء السلسلة متحدة فاعلم ان صدق العرف المذكور على الموجودات
على تقدير ان يكون هو ترتيب واحدنا كما شقنا فاعلم اصلا على ما سألنا او بعبارة اخرى ان ذلك
واما ما ادعى الوجود الاصلي معنى للمحقق ذلك المعنى في الوجود الذهني فكذلك على كماله
لذا فقل ان الحكم بالاعتقالات والاعتقالات والماد ان واجب الوجود موجود في التي لا تنفخ

٧
١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩

جی

قد عالج لا ولا خلافه بالاول
في نفس الامر بما مراد في
السوف لملاحظه على
وجوده فيها من غير

خص بالذات صفاته العلى ما هو اخص به من اعمى الوجوب الذاتي لا يتطابق على سائر اقسامه
الكل كالوجه من كل نقصان كان حتى يفيد ان المراد بقوله اخص صفاته ما ذكرنا الا ان قولنا
فيما سبق في العقل اول مشاركة فيها غيره على ان المراد بالافضل هو الماهية الحقيقية لا
قد اعتبرناه وقد بنا على تلك الدلالة ان كانت مستكشفة حاله وما قيل من ان عبارة الله اعني قوله
فكوشا كرهه فغيره مشارك لغيره الشارح في تلك الدلالة فهو ما يظهر بطلان ما دلى على ذلك
اذ اراد بالافضل صفاته ما اريد به في قولنا كرهه في تعريفه انفسه بانها المشتركة في الصفات
النفس فان كلامهم يفيد ان المراد بالافضل صفاته هو الاخص المتقابل للاعلى المعبر في باب النسب
ومن البين ان صفاته ليس بمعنى افعلى التفضل كقوله المراد بالافضل صفاته هي الصفات افعلى
ان كونه اخص صفاته انما هو باعتبار الاختصاص بالنفس وكونه مسؤولا عن الصفات افعلى كونه
منه باعتبار شمولها لبا وخرجه خارجا عن الماهية الحقيقية وقدرتها على ان تافق من الشارح انما
على ان يكون له في قوله لا يتطابق له ولا يكون له في ذلك المقول اخص فلا قد يقال ان ذلك
مع انه قد يكون ما هو اقل على ذلك وفيما لا خلافه وفي هذا الموقع تحت ارضه عند ذكره في
التفصيل والله الماوى الى سواء السبيل الا يجب ذلك السبيل الا به في ان السؤال المذكور
انما هو بما هو اولى على شمولها في ذاته او في غيره وذلك الوصف لا يصح ان يكون جوازا على
والله اعلم بما في حق وقوله جازا عن السائل استلزاما للتركيب المنه الواجب به وكونه جوازا عن
السائل عند المصداق المستفاد من قوله لا يتطابق عليك ان اطلاق الوصف صفاته على ما اطلق عليه
بحسب الاصطلاح بخلاف اطلاق الوصف في الوجه الاول فان ذلك الاطلاق بحسب الفرق على
الوجه الثاني ما في الوجه الاول اخصا في الحقيقة او المشاركة في مثل تلك الوصف وجب المشاركة
في الحقيقة فلو انما قدم الى ذلك مع انه لم يلم التركيب في الواجب تعالى ومنها كنه وسواء
الواجب للابوت في حقيقة الاستدلال احد الامرين المذكورين لجواز ان يكون مشتركا لصفات الواجب
بالقدم ومشترا لصفات الابدان بالذات والوجوب الواجب وحيث ان الابدان لا يمتنع لغيره
بمنها وحيث ان الابدان لا يمتنع لغيره بالذات والوجوب الواجب وحيث ان الابدان لا يمتنع لغيره
مع ان الوجوب في الواجب قدم وفي الممكن حادث ولا يلزم ذلك وليست ان علمه لصفات بالقدم

حقيقة الوجود المطلق الذي هو طبيعة نوعه بالاشخص الذي يتنازه وجوده الواجب من وجود الممكن
وكذا علمه لصفات بالذات شخص الممكن المراد من غيره سمعنا ان المشاركة بين الشئ
في وصف سلبى بعد في استلزام التركيب من المشاركة بينهما في وصف شئى اما الوجه الثاني
الشارح بان يرد من الغير في ان اخص صفاته فخرج من هذه المسألة ولا شك ان الشك في اخص صفاته
ما ذكرنا من هذه المسألة انما يناسب اذا كان المراد بالافضل ما اوضحى ذلك دون ما يفيد تحليل الشارح
بقوله لا يشترك فيها غيره اعني كون الاخص بمعنى اخصه الحقيقة اذ لا شك في ان كل واحد من الامور
الملائمة خاصة له فلا وجه لقوله اما الوجوب انه على ذلك التقدير حمل الكلام على المنفصلة ما هو المتو
انما هو لم يكن له به غيره هذه الصفات المذكورة خاصة اخرى مع انه ليس كذلك وانما لا يلزم
اخصه الصفه التي كان الشارح فيها اذا كان المراد بالافضل ما ينضم من عبارته الشارح فافهم واعلم ان
القدم ليس اخص صفاته الواجب به سواء كان المراد بالافضل ما سفا من قول الشارح اولا
شارحه او غيره ما اوضحه اذ الصفات المعقولة متصفة بالقدم والقول بان المراد بالافضل
في قوله لا يشترك فيها غيره ما هو مظهر المشايخ لا يدعى بها في كون القدم اخص باى معنى فاذكر
الا ان هذه المناقشة انما تاتي اذا كان الجواب من قال بعدم الصفه الحقيقية واما الجواب اذ كان الحكم
انما يل على التقديم معينين ذاتي وذا في المراد بالقدم منها سوال الثاني وان كان العبارة مطلقة
او المتكاملة التي لم يقبل لعدم تلك الصفات فلا ريب في ذلك المناقشة اي تعريف الوجود كون
المقصد الاول في تعريف الوجود وان عرف الوجود وتعرف حقيقة من قال كونه كسبا فخطا
بعد كما لا يخفى على السامع لا بصورة ابدانه ولا كسبا بل بجمع العقل على ما سئل عليه
استلزامه لا ان يسمع على تقدير كونه كسبا حال الحكم كونه كسبا من الكسبية والبراهمة والظاهر
مختلف في ذلك بل حكم جمع من قال كونه كسبا يكون الحكم بذلك بديهيا فلا يكون بديهيا كذلك
في احتمال هذا المقام ما تدان اريد ان احتياج الجزاء الى نظر سلك احتياجا لكل ذلك فبهم وان اريد
ان ذلك الاحتياج لا ينافي اصلا ولكل منها فلو سلم ذلك فلا ريب ان ذلك كاف في نظرية الحكم وان اريد به
معنى اخر فلا بد ان سبق ادلا حتى يكمل عليه ثانيا لا يهاجم الدليل المذكور باننا وجوده ان مقتضاه
نظريه فستدعى نظرية تصور الوجود المطلق اذ نظرية الحكم لا تستدعى نظرية جميع اجزائه كما هو مستلزم

[Faint handwritten text, likely bleed-through from the reverse side.]

卷之四

100
 101
 102
 103
 104
 105
 106
 107
 108
 109
 110
 111
 112
 113
 114
 115
 116
 117
 118
 119
 120
 121
 122
 123
 124
 125
 126
 127
 128
 129
 130
 131
 132
 133
 134
 135
 136
 137
 138
 139
 140
 141
 142
 143
 144
 145
 146
 147
 148
 149
 150
 151
 152
 153
 154
 155
 156
 157
 158
 159
 160
 161
 162
 163
 164
 165
 166
 167
 168
 169
 170
 171
 172
 173
 174
 175
 176
 177
 178
 179
 180
 181
 182
 183
 184
 185
 186
 187
 188
 189
 190
 191
 192
 193
 194
 195
 196
 197
 198
 199
 200
 201
 202
 203
 204
 205
 206
 207
 208
 209
 210
 211
 212
 213
 214
 215
 216
 217
 218
 219
 220
 221
 222
 223
 224
 225
 226
 227
 228
 229
 230
 231
 232
 233
 234
 235
 236
 237
 238
 239
 240
 241
 242
 243
 244
 245
 246
 247
 248
 249
 250
 251
 252
 253
 254
 255
 256
 257
 258
 259
 260
 261
 262
 263
 264
 265
 266
 267
 268
 269
 270
 271
 272
 273
 274
 275
 276
 277
 278
 279
 280
 281
 282
 283
 284
 285
 286
 287
 288
 289
 290
 291
 292
 293
 294
 295
 296
 297
 298
 299
 300
 301
 302
 303
 304
 305
 306
 307
 308
 309
 310
 311
 312
 313
 314
 315
 316
 317
 318
 319
 320
 321
 322
 323
 324
 325
 326
 327
 328
 329
 330
 331
 332
 333
 334
 335
 336
 337
 338
 339
 340
 341
 342
 343
 344
 345
 346
 347
 348
 349
 350
 351
 352
 353
 354
 355
 356
 357
 358
 359
 360
 361
 362
 363
 364
 365
 366
 367
 368
 369
 370
 371
 372
 373
 374
 375
 376
 377
 378
 379
 380
 381
 382
 383
 384
 385
 386
 387
 388
 389
 390
 391
 392
 393
 394
 395
 396
 397
 398
 399
 400
 401
 402
 403
 404
 405
 406
 407
 408
 409
 410
 411
 412
 413
 414
 415
 416
 417
 418
 419
 420
 421
 422
 423
 424
 425
 426
 427
 428
 429
 430
 431
 432
 433
 434
 435
 436
 437
 438
 439
 440
 441
 442
 443
 444
 445
 446
 447
 448
 449
 450
 451
 452
 453
 454
 455
 456
 457
 458
 459
 460
 461
 462
 463
 464
 465
 466
 467
 468
 469
 470
 471
 472
 473
 474
 475
 476
 477
 478
 479
 480
 481
 482
 483
 484
 485
 486
 487
 488
 489
 490
 491
 492
 493
 494
 495
 496
 497
 498
 499
 500
 501
 502
 503
 504
 505
 506
 507
 508
 509
 510
 511
 512
 513
 514
 515
 516
 517
 518
 519
 520
 521
 522
 523
 524
 525
 526
 527
 528
 529
 530
 531
 532
 533
 534
 535
 536
 537
 538
 539
 540
 541
 542
 543
 544
 545
 546
 547
 548
 549
 550
 551
 552
 553
 554
 555
 556
 557
 558
 559
 560
 561
 562
 563
 564
 565
 566
 567
 568
 569
 570
 571
 572
 573
 574
 575
 576
 577
 578
 579
 580
 581
 582
 583
 584
 585
 586
 587
 588
 589
 590
 591
 592
 593
 594
 595
 596
 597
 598
 599
 600
 601
 602
 603
 604
 605
 606
 607
 608
 609
 610
 611

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

ونالها من غير ان يكون لها وجود في الخارج
الى ما ذكره في الترتيب الثاني

والله اعلم بالصواب

Handwritten text in Arabic script, likely a library stamp or ownership mark, located in the bottom right corner of the page.

200

4

Ms. A. 9. 2. 2. 2. 2. 2.

الحمد لله

CHAP. VII.

24

100

فاب:

[illegible][illegible]

الاولى والعرضى في قول الشيخ ثلاث لا يخلط من الوجوه في انواع الموجودات الفردية في جميع
اشخاص الموجودات وانما هي غير اشراك الموجودات بعضها على ما هو المسمى وان ذلك مما لا يتقدم عليه
القرن السادس والعشرون في انواع الموجودات على الفرد في جميع انواع الموجودات وان ذلك مما لا يتقدم عليه
في بدو وانما بعضه في بعضه فاعلم وكذا اذا اعتقدنا سابق الكلام فليس في كون ذلك مما لا يتقدم عليه
الافراد لسان الظاهر في الكليات المذكورة وانما ليس كذلك في كون ذلك مما لا يتقدم عليه في الافراد في الكليات
الموجودات لم يكن مشتركا مع كليات الافراد في الاعتقاد والوجود مع زوال الاعتقاد والوجودات على ما هو المسمى في كون
المعقول في الاعتقاد مع زوال الاعتقاد في مشترك الوجود في قول الشيخ فلو ان الوجود مشترك في بعض
اعتقاد هاتين وانما في الاعتقاد في ذلك ما اشار الى ذلك في قوله في بعضه في كون الاعتقاد في الوجود
لم يكن مشترك مع كليات الافراد في الاعتقاد والوجود في الوجود في الاعتقاد والوجود في الوجود في الوجود في الوجود
في هذا فاعلم ان الوجود لم يكن اشراك بين الموجودات معناه في واقع العلم بالوجود في واقع الفرد
في الموجودات واحمل المعنى في الكلام على الوجود المذكور في بعضه في واقع العلم بالوجود في واقع الفرد
انما هو مشترك على الكليات المعقولة والمسمى في الاعتقاد والوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
وكذا اذا اعتقدنا في كون خبرنا بان كون مشترك في جميع هذه المعقولات في كونها في كونها في كونها في كونها
في جميع هذه المعقولات في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
صلى في قول الشيخ وكذا اذا اعتقدنا ان ذلك اولى من خبرنا في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
زوال الاعتقاد لا معناه في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
المسوق في الموجودات وانما في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
في جميع الموجودات وانما في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
ليس مشترك على ما هي في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
اشراك في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
من كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
موقوف على كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها
الاعتقاد في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها في كونها

[illegible]

2

18

18

18

[Faint handwritten text in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.]

ط
ب
ط
العلم

52

Handwritten text in Burmese script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

[illegible][illegible]

23

[illegible][illegible]

133

五

五

11

11

2

2

[illegible]

المقتضاه لم يحجره مثل تجربته وكان مقتضه هذه العبارة ان اسم من عبادة في اداء ما هو مقتضاه في عبادة
والله تعالى فلهذا عبادته على معنى عبادة الخالق الاول المذكور فلهذا لم يوجب ما ذكره الله تعالى في قوله عز وجل
والله اعلم بعبادته هو الذي يوجب العبادة في قوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات هم خير من الذين
سكنوا في ارضه الذين آمنوا على المؤمنين وهم من قولنا في الموصوف بصفة الايمان انهم موصوفون
الذين آمنوا والذين آمنوا على المؤمنين والذين آمنوا على المؤمنين والذين آمنوا على المؤمنين والذين آمنوا على المؤمنين
على الموصوف وهم في ذلك يكون متصفين بالعبادة والذين آمنوا على المؤمنين والذين آمنوا على المؤمنين
وانت خبرنا ان قول الموصوف بصفة الايمان انهم موصوفون بصفة الايمان والذين آمنوا على المؤمنين
باعتبارهم بصفة الايمان والذين آمنوا على المؤمنين والذين آمنوا على المؤمنين والذين آمنوا على المؤمنين
عنه الموصوف بعبادته والذين آمنوا على المؤمنين والذين آمنوا على المؤمنين والذين آمنوا على المؤمنين
بالتي هي بصفة الايمان والذين آمنوا على المؤمنين والذين آمنوا على المؤمنين والذين آمنوا على المؤمنين
استخدامه في ذلك الا ان كان في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى
المستعمل كاسم فاعلى لاعتبار بعبادته ان الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى
لبعض اوجه استخدامها وعلى الاول عينا في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى
تقوله في الاية على ذلك التقدير ليس به وتقدم هذا في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى
ان الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى
في العمل لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى
كون بعض استخدامها في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى
ان استخدامها في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى
العمل لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى
لأنه يكون في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى
بما هو اولى منه وهو في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى
معتبرا في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى في ذلك استخداما لاسم الله تعالى
ولا يلزم كونها مورد بيان معنى ذلك ان العمل بها يقتضي كونها مورد العبادة والذين آمنوا على المؤمنين

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

مراد الله
والله اعلم

Al

[illegible][illegible]

معنى
قمر
من
حيات
والله

معنى
قمر
من
حيات
والله

10

17

5/11/19

دوسری

10

44

مع عدم ارتقا
مسلم کو لایا گیا
مسافر مانا گیا
عبدالرحمن بن الحارث
ابن ابی سہیل
ابن ابی سہیل

151

الحمد

الامور بالاعمال
الامور بالاعمال
والاعمال بالاعمال

اثبت ما هو اصل المدعى
من الامور التي كان يصر بمقدم
في مع تلك المدة المعتبرة
لذلك

مقدمہ

4

[illegible]

— 611

10
11

في شهر ربيع الثاني

100

all

فصل

المجلد

10

سے

1

ملفوظات

ان يكون مركزه مع وضع القطر على العلم
المذكور على ان هناك ان يكون مركزه

للكودس للساكنين وأخا
عليه

المحمود

منازل

هذا العهد
تلك ما اذ كان
المذكور منوها ما ذكرنا
وانما على ان صاع
نصا

4

۱۱۱

10

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

11

11
الحسين بن علي

فصل

الشمس

[illegible]

و هو انما هو من العلم بالشيء
و هو انما هو من العلم بالشيء
و هو انما هو من العلم بالشيء

[illegible]

مالی امور

[illegible]

[illegible]

في الدرس

مجلس

۱۰۰

[illegible]

مما

3

[illegible]

سکون

[illegible]

س لہ پور

الحمد لله رب العالمين

فصل

كل ما في

1892

1

3. 21/6

五

5174

5174

عین الطبیعہ نامہ شریف کا
 نامہ سہ ماہی اسماعیل علی گڑھ
 الزبیر - محمد الخازن الکفرہ

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
لنا حكمة ونورا

حضور

[illegible]

کتاب الوجودی م

...

۵۰

[illegible]

والمسألة الأولى أن أعضاء الجسم
لهم قوة وحركة خاصة بهم
فإن القوة التي في الأعضاء
هي التي تجعلها تتحرك وتعمل
بغير إرادة الإنسان

[illegible]

22. 11

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

۱ کا جملہ سے پہلے

من عصر حسن

الحمد لله

الاولى

ما يلزم

تتالو

10

وسط

1

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والعلم نوراً ما من نور الا يبعث الله
العلماء

الحاج

4

جانہ

2

121

1

1

سرط کوی دله الوضوح
ماورد و مود لک الوضوح
کوسلا کور مود لک الوضوح
مورد ماله کور مود لک الوضوح

دله

ان جو سر

۱۱۱۱

۱۰۰

محمد بن محمد

السلام

هذا ما ذكره على من الاستعانة وحصل النال في قوله لا يخرج من الخدم
الى ما علمت من هذا فيه للواقع

20

الحبيب
تونس

41

27

—

[illegible]

ما هو مهم في ان الامكان تام فالعالم القادر على ان يدرسه بالاساليب التي يرجع اليها كل من يقب
حقيقه الموجوده قد يتوصل الى ان الامكان متعدد القادر على ان يخلق كل شيء موجود في نفسه على ما هو
الفاعل القادر على هذا الفصل السبا ودره الفصل الذي ذكره من ان الامكان لا يحد من حقيقه
الموجود فالعالم ان يخلق في نفسه المراتح او يخلق في الواقع احد ما من المراتح وليس على كل من يقب
المطلوب واما ما كان الشيء بنفسه لان الامكان لا يحد من حقيقه الموجود القادر على ان يخلق
حقيقه الموجوده المعبره عما على ان يخلق في نفسه القادر على ان يخلق في نفسه القادر على ان يخلق
كل شيء القادر القادر على ان يخلق في نفسه القادر على ان يخلق في نفسه القادر على ان يخلق
حقيقه الموجوده في نفسه القادر على ان يخلق في نفسه القادر على ان يخلق في نفسه القادر على ان يخلق
الان ما في الامكان ولا على ان يكون قد يكون ان الامكان لا يحد من حقيقه الموجود الذي هو
الماده حقيقه في ان الامكان ان الماده لا يكون الا في الامكان لا يكون الا في الامكان لا يكون الا في الامكان
الاستخدام في نفسه القادر على ان يخلق في نفسه القادر على ان يخلق في نفسه القادر على ان يخلق
ما على ان يكون في الامكان لا يكون الا في الامكان لا يكون الا في الامكان لا يكون الا في الامكان
الان لا يكون في الامكان لا يكون الا في الامكان لا يكون الا في الامكان لا يكون الا في الامكان
الاستخدام في نفسه القادر على ان يخلق في نفسه القادر على ان يخلق في نفسه القادر على ان يخلق
ما على ان يكون في الامكان لا يكون الا في الامكان لا يكون الا في الامكان لا يكون الا في الامكان
الان لا يكون في الامكان لا يكون الا في الامكان لا يكون الا في الامكان لا يكون الا في الامكان

[illegible][illegible]

Re[illegible][illegible]

البرهان

نور محمد

—

منقار دان

ط
المريض



156

خطی